

## এসো আহলে সুন্নতের আকিদা শিখি (পর্ব- ১)

মুফতী ইজহারুল ইসলাম আল কাউসারী

### প্রথম আকিদা: আল্লাহ তায়ালা স্থান ও দিক থেকে পবিত্র।

সমস্ত আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের আকিদা হলো, আল্লাহ তায়ালা স্থান ও দিক থেকে পবিত্র। কোন কিছু সৃষ্টি করার পূর্বে যেমন আল্লাহ তায়ালা কোন স্থানে অবস্থান ব্যতীত ছিলেন, এখনও তিনি আছেন। আসমান- জমিন ধ্বংসের পরেও আল্লাহ তায়ালা থাকবেন। আল্লাহ তায়ালাকে কোন স্থানে বা দিকে বিশ্বাস করা গোমরাহী। আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের মতে আল্লাহ তায়ালা সব ধরনের মাখলুক থেকে পবিত্র। তিনি কোন মাখলুকের মাঝে প্রবেশ করেন না, তার মাঝেও কোন কিছু প্রবেশ করে না। আল্লাহ তায়ালা জন্ম সৃষ্টির কোন বৈশিষ্ট্যও প্রযোজ্য নয়। সৃষ্টির অবস্থানের জন্য স্থানের প্রয়োজন হয়, সৃষ্টি কোন সুনির্দিষ্ট দিকে থাকে, দু'টি সৃষ্টির মাঝে দূরত্ব থাকে, একটি আরেকটি থেকে পৃথক বা কাছাকাছি থাকে। কিন্তু আল্লাহ তায়ালা এসব অবস্থা থেকে পবিত্র। একইভাবে সৃষ্টির কোনটি ছোট বা বড়, কোনটি লম্বা বা খাট আল্লাহ তায়ালা জন্ম এর কোনটিই প্রযোজ্য নয়। মোটকথা আল্লাহ তায়ালা কোন দিক থেকে সৃষ্টির সাথে সাদৃশ্য রাখেন না। তার সদৃশ কিছুই নেই। তার সত্ত্বা, গুণাবলী, অবস্থান কোন দিক থেকেই কেউ তার সাদৃশ্য রাখে না। তিনি কোন জায়গায় অবস্থানের মুখাপেক্ষী নন। এগুলোই হলো আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের আকিদা বিশ্বাস।

ইমাম তুহাবী রহ. বলেন,

تعالى عن الحدود والغايات ، والأركان والأعضاء والأدوات ، لا تحويه الجهات الست كسائر المبتدعات  
মহান আল্লাহ তায়ালা সব ধরনের সীমা- পরিসীমা, অঙ্গ- প্রত্যঙ্গ, সহায়ক বস্তু ও উপায়- উপকরণ থেকে পবিত্র। অন্যান্য সৃষ্ট বস্তুর ন্যায় ছয় দিক তাকে বেষ্টিত করে না। (অর্থাৎ আল্লাহ তায়ালা সব ধরনের দিক থেকেও পবিত্র) সুতরাং আল্লাহ তায়ালা সম্পর্কে আমাদের আকিদা হলো, তিনি মাখলুক থেকে পবিত্র এক মহান সত্ত্বা। তিনি সময়, স্থান ও দিক থেকে পবিত্র। মাখলুকের সঙ্গে সামান্যতম সাদৃশ্যও দেয়াও কুফুরী। কেননা তিনি ইরশাদ করেছেন, তার সদৃশ কিছু নেই। তিনি মহা বিশ্ব সৃষ্টির পূর্বে যেমন ছিলেন, আরশ- কুরশী সৃষ্টির পূর্বে যেমন ছিলেন, এখনও আছেন। মহাবিশ্ব ধ্বংসের পরও থাকবেন। সৃষ্টির অস্তিত্বের পূর্বে যেমন সময় ও স্থান থেকে পবিত্র অবস্থায় ছিলেন, এখনও তিনি সব ধরনের স্থান ও সময় থেকে পবিত্র। এই কথাটি সংক্ষেপে রাসূল স. বলেছেন,

أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ ،  
وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ

" আপনিই প্রথম, আপনার পূর্বে কিছু নেই। আপনিই শেষ, আপনার পরে কিছু নেই। আপনিই প্রকাশ্য, আপনার উপরে কিছু নেই। আপনিই গোপন, আপনার নিচে কিছু নেই"

মুসলিম শরীফ, হাদীস নং- ২৭১৩

আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের এই সহীহ আকিদা পবিত্র কুরআন ও রাসূল স. এর বহু হাদীস দ্বারা প্রমাণিত। আল্লাহ তায়ালা কোথায়? এর সহজ উত্তর হলো, আল্লাহ তায়ালা অনাদিকালে যেমন ছিলেন, এখনও আছেন। কোন সৃষ্টির অস্তিত্বের পূর্বে আল্লাহর অবস্থানের জন্য যেমন কোন স্থানের প্রয়োজন হয়নি, এখনও প্রয়োজন হয় না। আল্লাহ তায়ালা স্থান ও সময়ের উর্ধ্বে। স্থান ও সময় দু'টোই আল্লাহ পাকের সৃষ্টি। তিনি সৃষ্টি দ্বারা নিয়ন্ত্রিত নন, বরং সকল সৃষ্টি তার নিয়ন্ত্রণে।

১. হযরত আলী রা. বলেন,

"من زعم أن إلها محدود فقد جهل الخالق المعبود"

অর্থ: যে বিশ্বাস করলো যে আল্লাহ তায়ালা সসীম সে আমাদের মা'বুদ আল্লাহ সম্পর্কে অজ্ঞ"

[ হিলয়াতুল আউলিয়া, খ.১, পৃ. ৭৩]

মূল কিতাবের স্ক্রিনশট:



— ৭৩ —

بالأشياء ، وكيف ينمت بالأسن الفصاح ، من لم يكن في الأشياء فيقال  
بائن ، ولم بين عنها فيقال كائن ، بل هو بلا كيفية . وهو أقرب من جبل الوريد ،  
وأبعد في الشبه من كل بعيد ، لا يخفى عليه من عباده شحوص لحظة ، ولا  
كرور لفظة ، ولا ازدلاف رقوة ، ولا انبساط خطوة ، في غسق ليل داج ،  
ولا ادلاج ، لا يتنشى عليه القمر للثير ، ولا انبساط الشمس ذات النور  
بضوءها في الكرور ، ولا إقبال ليل مقبل ، ولا إدبار نهار مدبر ، إلا وهو  
محيط بما يريد من تكوينه . فهو العالم بكل مكان وكل حين وأوان . وكل  
نهاية ومدة . والأمد إلى الخلق مضروب ، والحد إلى غيره منسوب ، لم  
يخلق الأشياء من أصول أولية ، ولا بأوائل كانت قبله بديه ، بل خلق ما خلق  
فأقام خلقه ، وصور ماسور فأحسن صورته ، توحد في علوه فليس لشيء منه  
امتناع ، ولا له بطاعة شيء من خلقه انتفاع ، إجابته للداعين سرية ، وللالتسكة  
في السموات والأرضين له مطيعة ، عله بالأموات البائدين ، كمله بالأحياء  
التقليين ، وعله بما في السموات العلى ، كمله بما في الأرض السفلى ، وعله  
بشكل شيء . لا تحبيرة الأصوات ، ولا تشغله اللغات ، ميمج للأصوات  
المتنفة ، بلا جوارح له مؤتلفة ، مدبر بصير ، عالم بالأمور ، حي قيوم .  
سبحانه وكلم موسى تسكيبا بلا جوارح ولا أدوات ، ولا شفة ولا لهوات ،  
سبحانه وتعالى عن تشكيل الصفات ، من زعم أن إلها محدود ، فقد جهل  
الخالق المعبود ، ومن ذكر أن الأماكن به محيط ، لزمته الحيرة والتخليط ،  
بل هو المحيط بكل مكان ، فإن كنت صادقا أبها للتكاف لوصف الرحمن ، بخلاف  
التزويل والبرهان ، فصف لي جبريل وميكائيل وإسرافيل هيات ؟ أتعجز عن  
صفة مخلوق مثلك ، وتصف الخالق للمبود ، وأنت (١) تدرك صفة رب الهيئة  
والأدوات ، فكيف من لم تأخذه سنة ولا نوم ؟ له مافي الأرضين والسموات  
وما بينهما وهو رب العرش العظيم . هذا حديث غريب من حديث الزمان  
كذا رواه ابن اسحاق عنه مرسل . حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر ثنا إبراهيم

(١) في الأصل : وإنما تدرك . ولا تستقيم العبارة .

হযরত আলী রা. আরও বলেন,

"كان - الله - ولا مكان، وهو الآن على ما - عليه - كان"

অর্থ: যখন কোন স্থান ছিলো না, তখনও আল্লাহ তায়ালা ছিলেন। তিনি এখনও স্থান থেকে পবিত্র অবস্থায় আছেন।

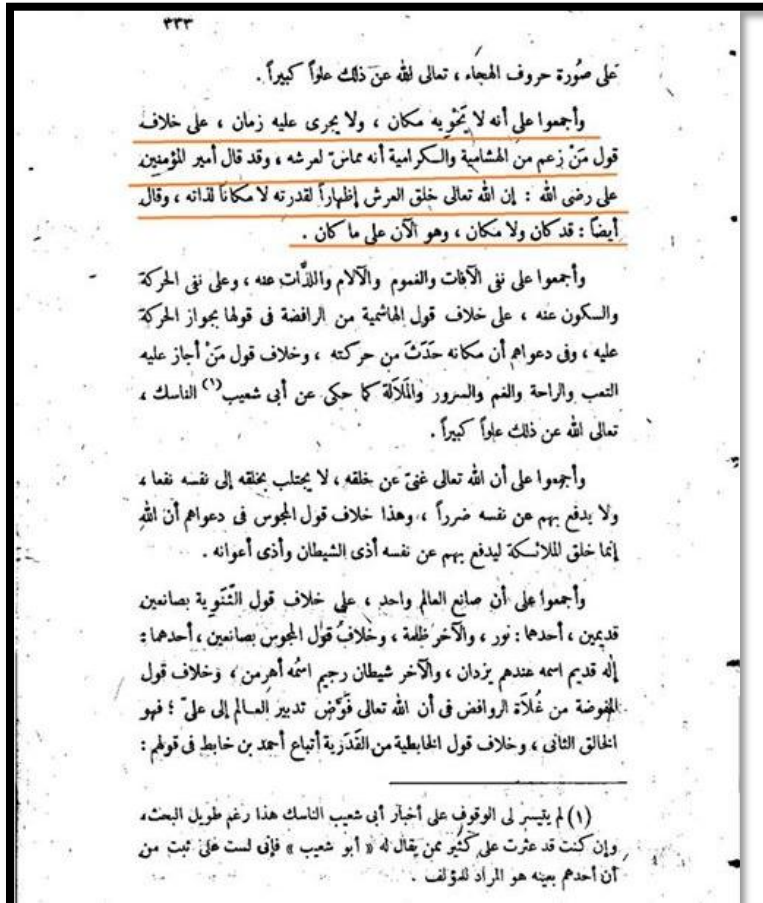
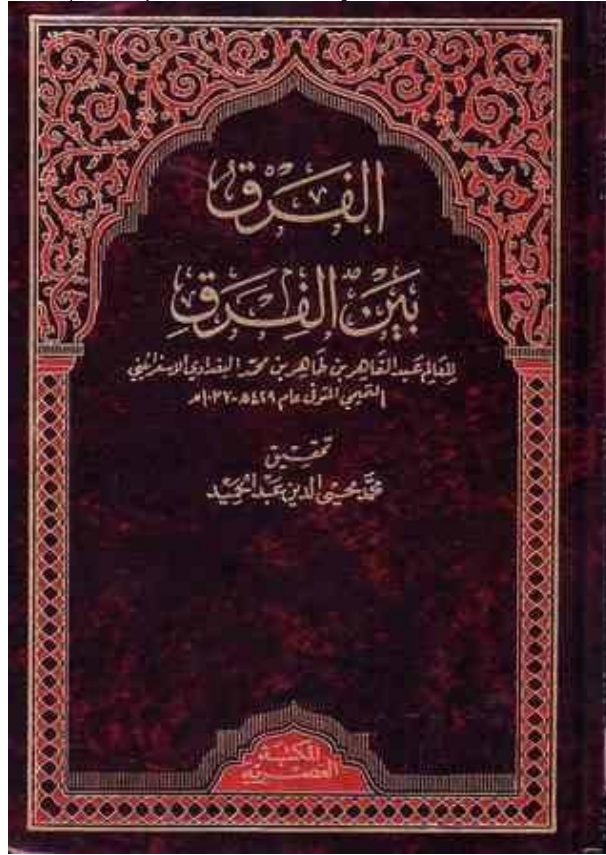
[আল- ফারকু বাইনাল ফিরাক, আবু মনসুর বাগদাদী, পৃ. ৩৩৩]

হযরত আলী রা. আরও বলেন,

"إن الله تعالى خلق العرش إظهاراً لقدرته لا مكاناً لذاته"

অর্থ: আল্লাহ তায়ালা নিজের কুদরত প্রকাশের জন্য আরশ সৃষ্টি করেছেন নিজ সত্ত্বার স্থান হিসেবে নয়।

[আল- ফারকু বাইনাল ফিরাক, আবু মনসুর বাগদাদী, পৃ. ৩৩৩]





২. বিখ্যাত তাবেয়ী ইমাম যাইনুল আবেদীন [মৃত: ৯৪ হি:] বলেন,

"أنت الله الذي لا يحويك مكان"

অর্থ: হে আল্লাহ, আপনি সেই সত্ত্বা, কোন স্থান যাকে পরিবেষ্টন করতে পারে না।

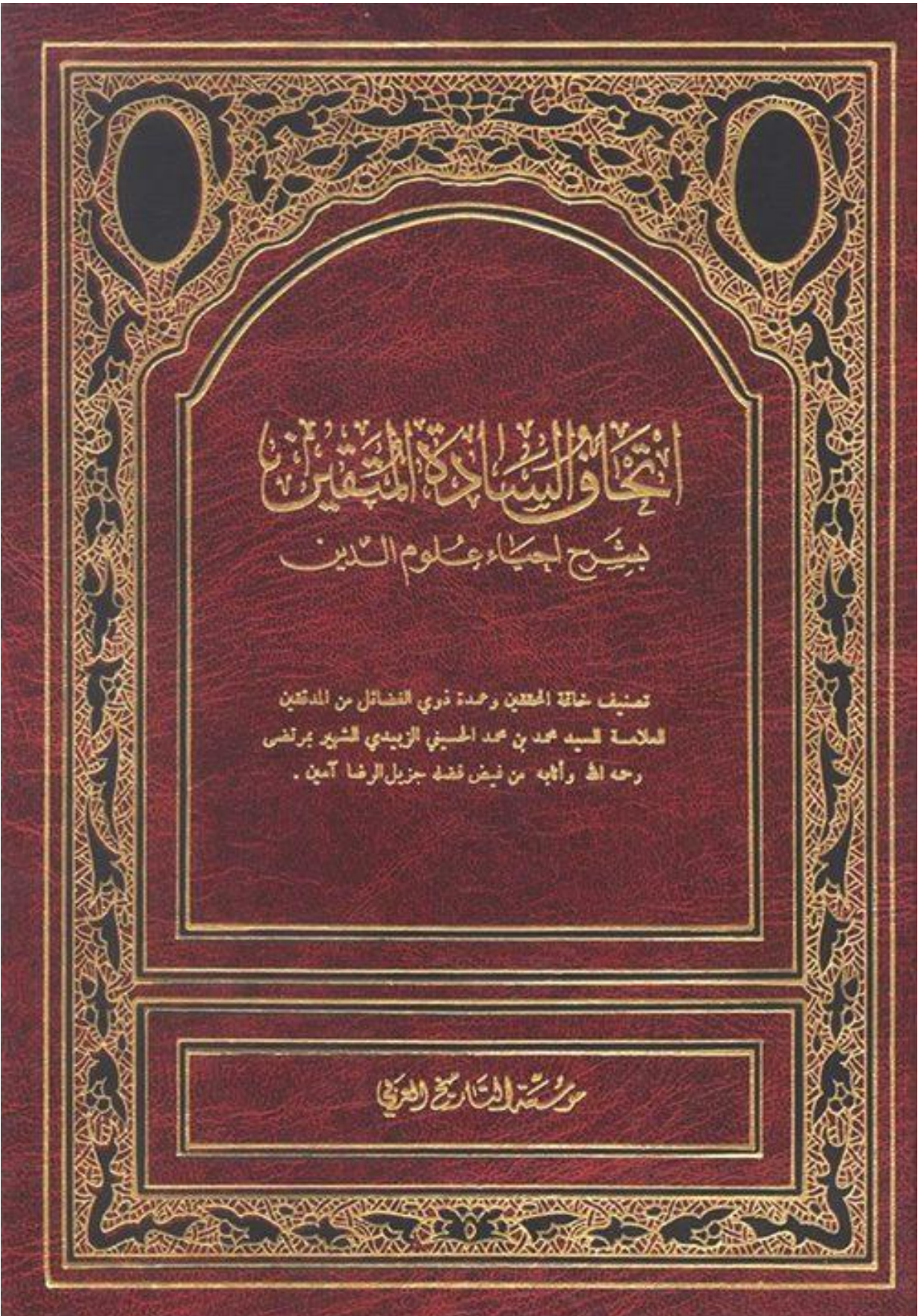
[ইতহাফুস সাদাতিল মুত্তাকিন, আল্লামা মোর্তজা জাবিদী, খ.৪, পৃ. ৩৮০]

তিনি আরও বলেন,

"أنت الله الذي لا تُحدُّ فتكونَ محدودًا"

অর্থ: আপনি সেই সত্ত্বা যার কোন হদ বা সীমা নেই। সীমা থাকলে তো আপনি সসীম হয়ে যাবেন।

[ইতহাফুস সাদাতিল মুত্তাকিন, খ.৪, পৃ. ৩৮০]





فكل عيب نقص وليس كل نقص عيبا كقوت الكمال أو كمال النكاح وضد العيب السلامة وضد النقص  
النظام والنكاح والمراد تنزيه الله عن هذه الثلاثة في ذاته وصفاته وأفعاله أما الذات فبعب أن سلب  
عنها الثلاثة عيب الحدوث والفناء والتكثر والجوهرية والعرضية والجسمية والافتقار إلى الموجد  
والموجب وكذا من النقص الذي يعترى الحوادث ومن كل صفة لا كمال فيها ولا نقصان فان اثبات ذلك من  
الاحاد في الاجسام وكذلك يجب سلب ذلك عن الصفات والافعال هذا على طريق الاجمال وقد اشتمل سابق  
المصنف الا على جل من ذلك بالمرز والاشارة وأما تنزيهه عن عيب الحدوث في ذاته فقد اشار به  
آتينا بقوله قديم لا أول له لا بداية له أي لا أول لوجوده ومن كان كذلك لا يجوز عليه الحدوث (وأنه)  
تعالى (ليس بجسم) لان الجسم ماله طول وعرض وعقوله الغالب وقوله غيره هو ما يتألف من جوهرين  
فأكثر وقال بعضهم هو جوهر بجمعة والله تعالى متعال عن حال الاجسام واذا قارها وتبين لها الانقسام  
في وصفه بالجسمية مثل وأضل وقد سكت البيهقي عن الخلفي ان قوله لا فاعوان الحق فوصفوا الباري  
جل وعز ببعض صفات المحدثين منهم من قال انه جسم تعالى الله عن ذلك اه ومنهم من زاد على ذلك فقال  
انه (مصور) أي حسن الصورة معنيتها قال رجل مصور بهذا المعنى عند أهل اللغة وقد أجمع أهل السنة  
ان الله تعالى خالق الصور كلها ليس بذي صورة ولا يشبه شيئا وفي ذلك خلاف لفرق من اليهود والعلمانية  
والغيرية وغلاة الروافض والهشامية (ولاجوهر محدود مقدور) والجوهر هو الجرم الذي لا يتقسم وهو  
أصل الشئ وهو ما يتركب منه الجسم والمحدود الذي له حد يقف عنده وغاية ينتهي اليها والمقدور الذي  
يدخل تحت التقدير وكل ذلك مما يميزه الباري تعالى عنه (وأنه لا يمتثل) أي لا يشبهه (الاجرام) أي  
الاجساد (لا في التقدير) والتقدير (ولا في قبول الانقسام) كما هو شأن الاجسام والله منزّه عن ذلك  
(وأنه ليس بجوهر ولا يتجلى للجواهر ولا يعرض ولا يتجلى للاعراض) لانه لو كان جوهر أو عرضا لجازعابه  
ما يجوز ز على الجواهر والاعراض واذ لا يزل ذلك لم يصح أن يكون خالقا لخالق كل شئ فالاشياء كلها  
من خلقه غير انه وصفاته وأيضاً الاعراض صفات الاجسام كالألوان والعالم والرائحة والحرارة والبرودة  
والاجتماع والافتراق والحركة والسكون والاختصاص بالجهات والقبض في المكان والمرض لا يبق زمانين  
ولا يقوم بنفسه وانما يقوم بغيره وكل ذلك حادث متلوق متغير وجميع المخلوقات من العوالم العلوية  
والسفلية ينقسم الى ذلك والله خالق جل جلاله (بل لا يمتثل موجودا ولا معاناه موجود) لانه لو كان  
كذلك لكان متغيرا مثل ذلك من حيث انه معاناه لان الموجودات كلها مخلوقة لله تعالى غير الله وصفاته  
(د) انه (ليس كشيء) والكاف زائدة أي ليس مثله شئ أو المراد بالمثل ذاته (ولا هو مثل شئ) وسبأني  
البحث فيه (د) انه تعالى (لا يجده المقدار ولا تعويبه) أي لا تقفه (الانقطاع) جمع قطر بالضم أي  
الأطراف (ولا تحيط به الجهات الست) بل هو المحيط بكل شئ يعلمه وفكره وسلطانه (ولا تكنته  
الارضون ولا السموات) يقال اكنته ما تقوم كأفوا منه منته وسرته أي انه سبحانه لا مكان له ولا حصر قال  
الشافعي رحمه الله تعالى والدليل عليه هو انه تعالى كان ولا مكان فخلق المكان وهو على صفة الزلية كما  
كل قبل خلقه المكان لا يجوز عليه التغيير في ذاته ولا التبديل في صفاته وقال امام الحرمين في لمع الادلة  
والدليل على تقدسه تعالى عن الاختصاص بجهة والاعتصاف بالصفات ان لا يتعداه الاطوار ولا تكنته  
الانوار ويجعل عن قبول الحد والمقدار ان كل مختص بجهة شاعل لها وكل متغير قابل للاضافة والجواهر  
ومغلوقتها وكل ما يقبل الاجتماع والافتراق لا يتخلو عنهما وما لا يتخلو عنهما من الافتراق والاجتماع حادث  
كالجواهر فاذا ثبت تقديس الباري عن القبح والاختصاص بالجهات فترتب على ذلك تعاليه عن  
الاختصاص بمكان وملافة اجرام وأجسام فقد بان لك تنزيه ذاته سبحانه عن كل ما يليق بجلاله  
وقد وسبته (وأنه) تعالى (مستوعب العرش على الوجه الذي قاله) في كتابه العزيز الرحمن على العرش

وأنه ليس بجسم مصور  
ولاجوهر محدود مقدور  
لا يمتثل الاجسام لافي  
التقدير ولا في قبول  
الانقسام وأنه ليس بجوهر  
ولا يتجلى للجواهر ولا يعرض  
ولا يتجلى للاعراض بل  
لا يمتثل موجودا ولا معاناه  
موجود ليس كشيء ولا  
هو مثل شئ وأنه لا يجده  
المقدار ولا تعويبه الاطوار  
ولا تحيط به الجهات ولا  
يكنه الارضون ولا  
السموات وأنه مستوعب  
العرش على الوجه الذي قاله

استوى

৩. ইমাম আবু হানিফা রহ. তার আল- ফিকহুল আবসাতে বলেছেন,

**"قلت: رأيت لو قيل أين الله تعالى؟ فقال - أي أبو حنيفة - : يقال له كان الله تعالى ولا مكان قبل أن يخلق الخلق، وكان الله تعالى ولم يكن أين ولا خلق ولا شيء، وهو خالق كل شيء"**

অর্থ: যদি আপনাকে প্রশ্ন করা হয় আল্লাহ তায়ালা কোথায়? ইমাম আবু হানিফা রহ. এর উত্তরে বলেন, তাকে জিজ্ঞাসা করা হবে, সৃষ্টির অস্তিত্বের পূর্বে, যখন কোন স্থানই ছিলো না, তখনও আল্লাহ তায়ালা ছিলেন। আল্লাহ তায়ালা তখনও ছিলেন যখন কোন সৃষ্টি ছিলো না, এমনকি 'কোথায়' বলার মতো স্থানও ছিলো না। সৃষ্টির একটি পরমাণুও যখন ছিলো না তখনও আল্লাহ তায়ালা ছিলেন। তিনিই সব কিছুর সৃষ্টা"

[আল- ফিকহুল আবসাৎ, পৃ. ২০, আল্লামা যাহেদ আল- কাউসারীর তাহকীক]

এটিই সমস্ত আহলে সুন্নতের আকিদা। যখন কোন স্থান ছিলো না, তখন আল্লাহ তায়ালা ছিলেন কি না? অবশ্যই ছিলেন। আল্লাহর অবস্থানের জন্য কোন স্থানের প্রয়োজন হয়নি। তেমনি এখনও আল্লাহর অবস্থানের জন্য কোন স্থান বা দিকের প্রয়োজন নেই। অনেক নির্বোধ একথা মনে করে থাকে, আল্লাহ তায়ালাকে স্থান ও দিক থেকে পবিত্র বিশ্বাস করলে তো আল্লাহ কোথাও নেই এটা বলা হয়। এর দ্বারা আল্লাহ তায়ালাকে অস্তিত্বই না কি অস্বীকার করা হয়। এই নির্বোধকে জিজ্ঞাসা করা হবে, যখন কোন স্থান বা দিকই ছিলো না, তখন আল্লাহ কোথায় ছিলেন? সে যদি এটা বিশ্বাস না করে যে, আল্লাহ তায়ালা স্থান ও দিক

সৃষ্টির পূর্বে ছিলেন, তাহলে সে নিশ্চিত কাফের হয়ে যাবে। কোন সৃষ্টির অস্তিত্বের পূর্বে আল্লাহর অবস্থানের জন্য যখন কোন স্থানের প্রয়োজন হয়নি, তাহলে এখন কেন আল্লাহ তায়ালাকে স্থানের অনুগামী বানানো হবে? আর আল্লাহ তায়ালার স্থান থেকে পবিত্র একথা বললে আল্লাহর অস্তিত্বই অস্বীকার করা হবে? এসব নির্বোধের হেদায়াতের জন্য বিখ্যাত তাবেরী ও ইমাম আবু হানিফা রহ. তার ছোট্ট একটি বক্তব্য দ্বারা বুঝিয়ে দিয়েছেন, আল্লাহ তায়ালার স্থান ও দিক থেকে পবিত্র।

ইমাম আবু হানিফা রহ. আরও বলেন,

**"ولقاء الله تعالى لأهل الجنة بلا كيف ولا تشبيه ولا جهةٍ حق"**

অর্থ: জান্নাতবাসীর জন্য কোন সাদৃশ্য, অবস্থা ও দিক ব্যতীত আল্লাহ তায়ালার দর্শন সত্য।

[কিতাবুল ওসিয়া, পৃ.৪, শরহে ফিকহুল আকবার, মোল্লা আলী কারী, পৃ. ১৩৮]

ইমাম আবু হানিফা রহ. স্পষ্ট লিখেছেন, আল্লাহ তায়ালার দিক থেকে পবিত্র। পরকালে আল্লাহ তায়ালাকে দেখা যাবে। কিন্তু আল্লাহ তায়ালাকে দেখার জন্য আল্লাহর কোন দিকে থাকার প্রয়োজন নেই। ইমাম আবু হানিফা রহ. এর মতো বিখ্যাত তাবেরীর বক্তব্য থেকে স্পষ্ট প্রতীয়মান হয় যে, তাবেরীগণের আকিদাও এটি ছিলো। অর্থাৎ আল্লাহ তায়ালার স্থান ও দিক থেকে পবিত্র।



خالق النفوس ( ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ) . قلت : أرأيت لو قيل :  
 أين الله تعالى ؟ فقال : يقال له كان الله تعالى ولا مكان قبل أن يخلق الخلق ، وكان  
 الله تعالى ولم يكن أين ولا خلق ولا شيء ، وهو خالق كل شيء ، فان قيل : بأي  
 شيء شاء الشئ المشيء ؟ فقل بالصفة ، وهو قادر يقدر بالقدره وعالم يعلم بالعلم  
 ومالك يملك بالملك . فان قيل : أشاء بالمشيئة ، وقدر بالمشيئة وشاء بالعلم ؟  
 فقل : نعم ( ١ ) .

## باب في الإيمان

فان قيل : أين مستقر الإيمان ؟ . يقال معدنه ومستقره القلب ، وفرعه في  
 الجسد ، فان قيل : هو في أصبعك ؟ فقل : نعم . فان قيل : فان قطعت أين يذهب  
 الإيمان منها ؟ قال : فقل الى القلب ، فان قال : هل يطلب الله من العباد شيئاً ؟  
 فقل : لا . إنما هم يطلبون منه ، فان قال : ما حق الله تعالى عليهم ؟ فقل : أن  
 يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، فاذا فعلوا ذلك فحقهم عليه ( ٢ ) أن يغفر لهم  
 ويثبتهم عليه ، فان الله تعالى يرضى عن المؤمنين لقوله تعالى : ( لقد رضى الله  
 عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة ) ويسخط على ابليس ، ومعنى قوله تعالى :  
 ( اعملوا ما شئتم ) فهو وعيد منه ، وقوله تعالى : ( وأما نوح وفهديناهم فاستجبوا  
 العني على الهدى ) أى بصرناهم ويثبتنا لهم . وقوله تعالى : ( فمن شاء فليؤمن  
 ومن شاء فليكفر ) فهو وعيد ، وقوله تعالى : ( وما خلقت الجن والإنس إلا  
 ليعبدون ) أى ليوحّدوني ، ولكن كلها بتقدير الله تعالى خيرها وشرها حلوها  
 ومرها وضرها ونفعها ، وقال الله تعالى : ( ولو شاء ربك لآمن من في الأرض  
 كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ) ، وقال الله تعالى : ( ولو  
 أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا  
 ( ١ ) فتكون المشيئة تابعة للعلم والعلم تابع للمعلوم فلا يكون العبد مجبوراً في  
 فعله الاختياري ( ز ) .  
 ( ٢ ) أى وجوباً منه على مقتضى وعده الكريم لا وجوباً عليه وإنما تابع  
 في العبارة الآثار ( ز ) .

৪. ইমাম শাফেয়ী [মৃত: ২০৪ হি:] রহ. বলেন,

"إنه تعالى كان ولا مكان فخلق المكان وهو على صفة الأزلية كما كان قبل خلقه  
 المكان لا يجوز عليه التغير في ذاته ولا التبديل في صفاته"

অর্থাৎ যখন কোন স্থান ছিল না তখনও আল্লাহ তায়ালা ছিলেন। এরপর আল্লাহ তায়ালা স্থান সৃষ্টি করেন। কিন্তু  
 আল্লাহ তায়ালা তার অনাদি গুণেই গুণান্বিত রয়েছেন যেমন স্থান সৃষ্টির পূর্বে ছিলেন। আল্লাহ তায়ালা সত্ত্বায়  
 কোন পরিবর্তন হয় না, তার কোন গুণেও কোন পরিবর্তন বৈধ নয়।

[ ইতহাসুস সাদাতিল মুত্তাকিন, খ.২, পৃ. ২৪ ]



فكل صلب نقص وليس كل نقص عيبا كقوات الكمال أو كمال الكمال وضد العيب السلامة وضد النقص  
النظام والكمال والمراد تنزيه الله عن هذه الثلاثة في ذاته وصفاته وأفعاله أمال الذات فيجب أن يلبس  
عنها الثلاثة صلبا لحدوث الغناء والتكثير والجوهريّة والعرضيّة والجسميّة والافتقار إلى الموجود  
والموجب وكذا من النقص الذي يعترى الحوادث ومن كل صفة لا كمال فيها ولا نقصان فإن إثبات ذلك لمن  
الاحداث في الاجسام وكذلك يجب صلب ذلك عن الصفات والافعال هذا على طريق الاستدلال وقد اشتمل بيان  
المصنف الاستدلال على جمل من ذلك بالمرور والاشارة وأما تنزيهه عن عيب الحدوث في ذاته فقد أشار به  
آثاره بقوله قديم لا أول له لا بداية له أي لا أول لوجوده ومن كان كذلك لا يجوز عليه الحدوث (وأنه)  
تعالى (ليس بجسم) لأن الجسم ماله طول وعرض وعمق فله الرأب وقال غيره هو ما يتألف من جوهر من  
فأكثر وقال بعضهم هو جواهر مجمعة والله تعالى متعال عن حال الاجسام وافتقارها وقبولها للانقسام  
فمن وصفه بالجسمية مثل وأصل وقد سلك البيهقي عن الخليلي أن قوله لا رافع عن الحق فوصفوا البراري  
جل وعز ببعض صفات المحدثين فذهب من قال أنه جسم تعالى الله عن ذلك اه ومنهم من زاد على ذلك فقال  
انه (مصور) أي حسن الصورة مع تدليها بالرجل مصور بمذاق المعنى عند أهل اللغة وقد أجمع أهل السنة  
أن الله تعالى خالق الصور كلها ليس بذي صورة ولا يشبه شيئا وفي ذلك خلاف لفرق من اليهود والمعتزلة  
والغفيرة وغلاة الرافض والهشامية (ولاجوهر محدود مقدور) والجوهر هو الجزء الذي لا ينقسم وهو  
أصل الشيء وهو ما يتركبه منه الجسم والمحدود الذي له حد يقف عنده وغاية ينتهي إليها والمقدر الذي  
يشتمل تحت التقدير وكل ذلك مما يميزه البراري تعالى عنه (وأنه لا يعامل) أي لا يشبه (الاجرام) أي  
الاجساد (لا في التقدير) والتقدير (ولا في قبول الانقسام) كما هو شأن الاجسام والله منزّه عن ذلك  
(وأنه ليس بجوهر ولا تحل الجواهر ولا يعرض ولا تحل الاعراض) لأنه لو كان جوهرا أو عرضا لجاز عليه  
ما يجوز على الجواهر والاعراض وأذلي ذلك لم يصح أن يكون خالق الله خالق كل شيء فلا يشاء كلها  
من الخلق غير الله وصفاته وأيضاً الاعراض صفات الاجسام كالحل والعلو والارتفاع والحرارة والبرودة  
والاجتماع والافتراق والحركة والسكون والانتماء بالجهات والتغير في المكان والعرض لا يبق زمانين  
ولا يقوم بنفسه وانما يقوم بغيره وكل ذلك حادث متحول في متغير وجميع المخلوقات من العوالم العلوية  
والسفلية ينقسم الى ذلك والله خالق جل جلاله (بل لا يعامل موجودا ولا يعامله موجود) لأنه لو كان  
كذلك لكان متحلاً فمثل ذلك من حيث أنه تعالى لان الموجودات كلها مخلوقة لله تعالى غير الله وصفاته  
(و) أنه (ليس كمثل شيء) والكاف زائدة أي ليس مثله شيء أو المراد بالمثل ذاته (ولا هو مثل شيء) وسيأتي  
البحث فيه (و) أنه تعالى (لا يحد المقدر ولا تحويه) أي لا تقصمه (الاقطار) جميع قطر بالضم أي  
الاطراف (ولا تحيط به الجهات الست) بل هو المحيط بكل شيء يعلمه وفسدته وسلطانه (ولا تكتنفه  
الارضون ولا السموات) يقال اكتنفتهم القوم كانوا منه بمنة وسيرة أي أنه سبحانه لا مكان له ولا جهة قال  
الشافعي رحمه الله تعالى والدليل عليه هو أنه تعالى كان ولا مكان فخلق المكان وهو على صفة الزلية كما  
كان قبل خلقه المكان لا يجوز عليه التغير في ذاته ولا التبديل في صفاته وقال امام الحرمين في لمع الأدلة  
والدليل على تقدمه تعالى عن الاختصاص بجهة والاتصاف بالصفات وان لا تحده الاقطار ولا تكتنفه  
الادوار ويجعل عن قبول الحد والمقدار ان كل شخص بجهة شاغل لها وكل مقصور قابل للاضافة الجواهر  
وهذا قولنا وكل ما يقبل الاجتماع والافتراق لا يتحول عما هو ولا يتغير لولم يافتراق والاجتماع حادث  
كالجواهر فاذا ثبت تقدس البراري عن التغير والاختصاص بالجهات فيترتب على ذلك تعالىه عن  
الاختصاص بمكان وملازمة اجرام وأجسام فقد بان لك تنزيه ذاته سبحانه عن كل ما يليق بجلاله  
وقدوسيته (وأنه) تعالى (متنوع على العرش على الوجه الذي قاله) في كتابه العزيز الرحمن على العرش

وأنه ليس بجسم مصور  
ولاجوهر محدود مقدور  
لا يعامل الاجسام لا في  
التقدير ولا في قبول  
الانقسام وأنه ليس بجوهر  
ولا تحل الجواهر ولا يعرض  
ولا تحل الاعراض بل  
لا يعامل موجودا ولا يعامله  
موجود ليس كمثل شيء ولا  
هو مثل شيء وأنه لا يحد  
المقدار ولا تحويه الاقطار  
ولا تحيط به الجهات ولا  
يكتنفه الارضون ولا  
السموات وأنه متنوع على  
العرش على الوجه الذي قاله

استوى

৫. বিখ্যাত সূফী ইমাম জুন নুন মিসরী রহ. [মৃত: ২৪৫ হি:] বলেন,

"ربي تعالى فلا شيء يحيط به \* وهو المحيط بنا في كل مرتصد

لا الآين والحيث والتكيف يدركه \* ولا يحد بمقدار ولا أمد  
وكيف يدركه حد ولم تره \* عين وليس له في المثل من أحد  
أم كيف يبلغه وهم بلا شبه \* وقد تعالى عن الأشباه والولد"

অর্থাৎ মহান আল্লাহ তায়ালাকে কোন কিছু পরিবেষ্টন করে না।

তিনি সর্বাবস্থায় আমাদেরকে পরিবেষ্টন ও নিয়ন্ত্রণ করছেন।

কোথায়, কেমন, কীভাবে, কী অবস্থা.. এগুলো থেকে আল্লাহ পবিত্র।

কোন পরিমাপ- পরিমিতি দ্বারা তিনি সীমাবদ্ধও নন।

আল্লাহ তায়ালা সীমা কীভাবে নির্ধারণ করবে? অথচ তাকে চক্ষু দেখেনি এবং তার তুলনীয় কিছুই নেই?

কোন সাদৃশ্য ছাড়া কেউ আল্লাহ তায়ালাকে কীভাবে কল্পনা করবে? অথচ আল্লাহ তায়ালা সব ধরনের সাদৃশ্য ও সন্তান থেকে পবিত্র।

[হিলয়াতুল আউলিয়া, খ.৯, পৃ. ৩৮৮]



بعاء الاجتهاد ، وانصب انفة الانكاد ، وطابق صفو الوداد ، ثم خبز خبز  
لوزينج العباد ، بحر نيران نفس الزهاد ، وأوقده بحطب الامى حتى ترمى نيران  
وفودها بشرر الضنا ، ثم احش ذلك بقيد الرضا ، ولوز الشجا من ضوضان  
بمهراس الوفا مطببا بطينة رقة عشق الهوى ، ثم اطوه على الاكياس للايام  
بالعرا ، وقطعه بسكاكين السهر في جوف الدجا ورفض لذيق الكرا ، ونضده على  
جامات القلق والسهر ، وانتثر عليه سكرآ بعمل من زفريات الحرق ، ثم كله  
بانامل التفويض في ولائم المناجاة بوجدان خواطر القلوب ، فعند ذلك تفرج  
كرب القلوب ، ومحل سرور المحب بالملك المحبوب ، ثم ودعنى  
• أخبرنا أبو بكر محمد بن أحمد البغدادي - في كتابه - وقد رأيته -  
وحدثني عنه عثمان بن محمد النماني قال أنشدني محمد بن عبد الملك بن هاشم  
لذي النون بن إبراهيم المصري رحمه الله تعالى .

الحمد لله حمداً لا تقادله • حمداً يفوت مدا الاحصاء والعدد  
ويمجز اللفظ والالهام مبلغه • حمداً كثيراً كاحصاء الواحد الصمد  
ملء السموات والارضين مذخلت • ووزنهن وضعف الضعف في العدد  
وضعف ما كان وما قد يكون إلى • بعد القيامة او يغنى مدا الابد  
وضعف ما درت الشمس الشروق به • وما اختفى في سماء أو ترى جرد  
وضعف أنعمه في كل جارية • وكل نقصة نفس واكتساب يد  
شكراً لما خصنا من فضل نعمته • من الهدى والطيف العنم والرفد  
رب تعالى فلا شئ يحيط به • وهو المحيط بنا في كل مرتصد  
لا الابن والحيت والكيف يدركه • ولا يحمد بمقدار ولا أمد  
وكيف يدركه حد ولم تره • عين وليس له في المثل من أحد  
أم كيف يبلغه وم بلا شبه • وقد تعالى عن الاشياء والولد  
من انشأ قبل الكون مبتدعاً • من غير شئ قديم كان في الابد  
ودهر الدهر والافات واختلفت • بما يشاء فلم ينقص ولم يزد  
إذ لاسماء ولا ارض ولا شبح • في الكون سبحانه من تاهر صمد

৫. ইমাম ইবনে জারীর তবারী (মৃত: ৩১০ হি) বলেন,

"فَتَبَيَّنَ إِذَا أَن الْقَدِيمَ بَارِئَ الْأَشْيَاءِ وَصَانِعَهَا هُوَ الْوَاحِدُ الَّذِي كَانَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ، وَهُوَ  
الْكَائِنُ بَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ، وَالْأَوَّلُ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ، وَالْآخِرُ بَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ، وَأَنَّهُ كَانَ وَلَا وَقْتُ  
وَلَا زَمَانٍ وَلَا لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ، وَلَا ظِلْمَةٌ وَلَا نُورٌ وَلَا سَمَاءٌ وَلَا أَرْضٌ وَلَا شَمْسٌ وَلَا قَمَرٌ وَلَا  
نَجُومٌ، وَأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ سِوَاهُ مُحَدَّثٌ مَدَبَّرٌ مُصْنُوعٌ، انْفَرَدَ بِخَلْقِ جَمِيعِهِ بِغَيْرِ شَرِيكَ وَلَا  
مُعِينٍ وَلَا ظَهِيرٍ، سُبْحَانَهُ مِنْ قَادِرٍ قَاهِرٍ"

অর্থ: স্পষ্টত: কাদীম বা অনাদী সত্ত্বা একমাত্র আল্লাহ তায়াল্য তিনিই সবকিছু সৃষ্টি করেছেন। তিনিই সব কিছুর  
অস্তিত্বের পূর্বে ছিলেন। তিনিই সব কিছু ধ্বংসের পরেও থাকবেন তিনিই সবকিছুর পূর্বে, তিনিই সবকিছুর  
পরে। তিনি তখনও ছিলেন যখন কোন সময় ছিলো না। রাত দিন, আলো- আধার, আসমান- জমিন, চন্দ্র- সূর্য,  
তারকারাজি কিছুই ছিলো না। আল্লাহ তায়াল্য ছাড়া সবকিছুই আল্লাহর সৃষ্টি তার নিয়ন্ত্রণাধীন। কোন অংশীদার,  
সাহায্যকারী বা সহযোগী ছাড়া তিনি একাই সব কিছু সৃষ্টি করেছেন। মহান ক্ষমতাধর ও কর্তৃত্বপরায়ণ সব সৃষ্টি  
থেকে পবিত্র”

[তারীখে তবারী, খ.১, পৃ. ৩০]

أبلغ حجة، وأوجز بيان، وأدلى دليل على بطول<sup>(١)</sup> ما قاله المبطلون من أهل الشرك بالله ، وذلك أن السموات والأرض لو كان فيهما إله غير الله، لم يخل أمرهما مما وصفت من اتفاق واختلاف. وفي القول باتفاقهما فساد القول بالثنائية، وإقرار بالتوحيد، وإحالة في الكلام بأن قائله سمى الواحد اثنين. وفي القول باختلافهما، القول بفساد السموات والأرض، كما قال ربنا جل وعز: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ لأن أحدهما كان إذا أحدث شيئاً وخلقه كان من شأن الآخر إعدامه وإبطاله، وذلك أن كل مختلفين فأفعالهما مختلفة، كالنار التي تسخن، والثلج الذي يبرد ما أسخنه النار.

وأخرى، أن ذلك لو كان كما قاله المشركون بالله لم يخل كل واحد من الاثنين اللذين أثبتوهما قديمين من أن يكونا قوين أو عاجزين؛ فإن كانا عاجزين فالعاجز مقهور وغير كائن إلهاً. وإن كانا قوين فإن كل واحد منهما يعجزه عن صاحبه عاجز، والعاجز لا يكون إلهاً. وإن كان كل واحد منهما قوياً على صاحبه، فهو بقوة صاحبه عليه عاجز، تعالى ذكره عما يشرك المشركون!

فتبين إذا أن القديم باري الأشياء وصانعها هو الواحد الذي كان قبل كل شيء، وهو الكائن بعد كل شيء، والأول قبل كل شيء، والآخر بعد كل شيء، وأنه كان ولا وقت ولا زمان، ولا ليل ولا نهار، ولا ظلمة ولا نور<sup>(٢)</sup> إلا نور وجهه الكريم. ولا سماء ولا أرض، ولا شمس ولا قمر ولا نجوم، وأن كل شيء سواه محدث مدبر مصنوع، انفرد بخلق جميعه بغير شريك ولا معين ولا ظهير، سبحانه من قادر قاهر!

وقد حدثني علي بن سهل الرملي، قال: حدثنا زيد بن أبي الزرقاء، عن جعفر، عن يزيد بن الأصم، عن أبي هريرة، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال:

(١) : « بطول » ؛ وهما مصدران صحيحان .

(٢) : « ولا ضياء » .

৬. ইমাম তুহাবী রহ. [মৃত: ৩২১ হি:] বলেন,

تعالى عن الحدود والغايات ، والأركان والأعضاء والأدوات ، لا تحويه الجهات الست كسائر المبتدعات  
মহান আল্লাহ তায়ালা সব ধরনের সীমা- পরিসীমা, অঙ্গ- প্রত্যঙ্গ, সহায়ক বস্তু ও উপায়- উপকরণ থেকে পবিত্র।  
অন্যান্য সৃষ্ট বস্তুর ন্যায় ছয় দিক তাকে বেষ্টিত করে না। (অর্থাৎ আল্লাহ তায়ালা সব ধরনের দিক থেকেও পবিত্র)

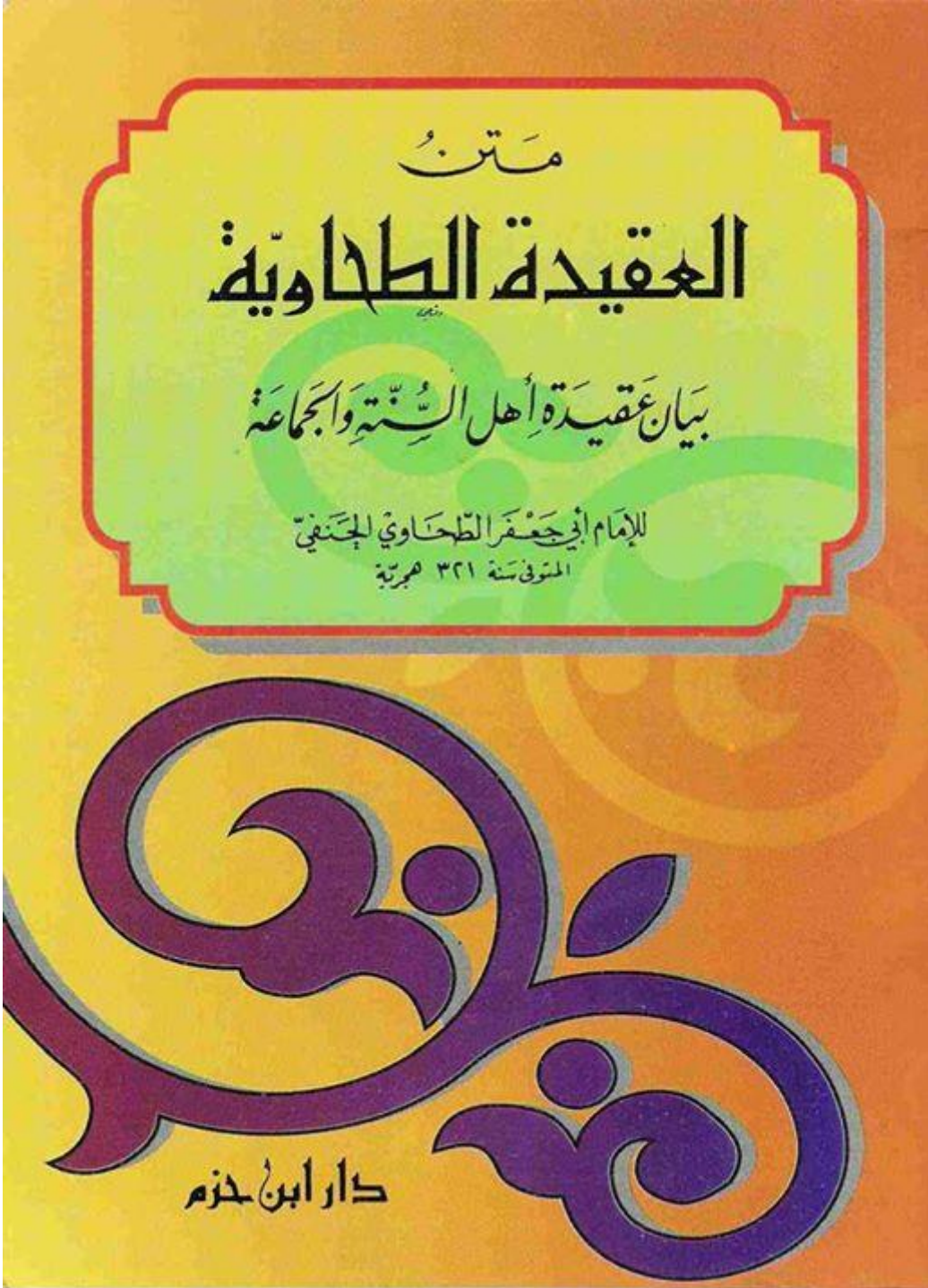
ইমাম তুহাবী রহ. তার বিখ্যাত আকিদার কিতাব আকিদাতু তুহাবী<sup>১</sup> এর ভূমিকাতে বলেছেন, এটি আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের আকিদা। এটি ইমাম আবু হানিফা ইমাম আবু ইউসুফ ও ইমাম মুহাম্মাদ রহ এর আকিদা। তিনি এই কিতাবের শেষে লিখেছেন, এই কিতাবে যেসব আকিদা লেখা হয়েছে সেগুলোই আমরা বিশ্বাস করি। এর বাইরে যতো আকিদা আছে সেগুলো ভ্রষ্টতা ও গোমরহী।

ইমাম তুহাবী রহ. লিখেছেন,

من كل من الله إلى براء وذن ، وباطنا ظاهرا واع تقاذنا لا يذنا ف هذا  
الإي مان على يثبتنا أن تعالى الله وذل ، وبينا ذك رنا ه ال ذي خالف  
المفهوم فحثل ، الظلال والهلل والمفارقة والآراء ، المختلفة الأه واء من وي صدمنا ، به لنا وي ختم ،  
“ মৌখিক ও আন্তরিকভাবে এগুলোই আমাদের দীন ও আকিদা। আমরা যেসব আকিদা উল্লেখ করেছি, এর বিপরীত যারা আকিদা পোষণ করে আমরা আল্লাহর নিকট তাদের থেকে মুক্ত। আমরা আল্লাহর কাছে প্রার্থনা করি, তিনি যেন আমাদেরকে ইমানের উপর অটল- অবিচল রাখেন। এরপরই আমাদের যেন মৃত্যু হয়। বিভিন্ন



মতবাদ, প্রবৃত্তিপূজা, উদভ্রান্ত লোকদের অনুসরণ এবং নিকৃষ্ট মাজহাবসমূহ থেকে তিনি যেন আমাদেরকে রক্ষা করেন। যেমন, মুশাব্বিহা [যারা আল্লাহ তায়ালাকে সৃষ্টির সাথে সাদৃশ্য দেয়], মুতাজিলা, জাহমিয়া, জাবরিয়া, কাদারিয়া ও অন্যান্য ফেরকা। এরা সবাই আহলে সুন্নতের বিরোধিতা করেছে। ভ্রষ্টতা গ্রহণ করেছে। আমরা এদের থেকে সম্পূর্ণ পবিত্র। আমাদের দৃষ্টিতে তারা পথভ্রষ্ট ও নিকৃষ্ট। একমাত্র আল্লাহ তায়ালাই রক্ষাকর্তা।  
[ আকিদাতুত ত্বাহবীর সর্বশেষ আলোচনা]



عن الرسول ﷺ فهو كما قال، ومعناه على ما أراد، لا تدخل في ذلك متأولين بآرائنا، ولا متوهمين بأهوائنا،  
 ٤٢ - فإنه ما سلم في دينه إلا من سلم لله عز وجل ولرسوله ﷺ، ورد علم ما اشتبه عليه إلى عالمه.  
 ٤٣ - ولا تثبت قدم<sup>(١)</sup> الإسلام إلا على ظهر التسليم والاستسلام؛

٤٤ - فمن رام علم ما حُظِر عنه علمه، ولم يَفْعَ بالتسليم فهمه، حجبته مرامه عن خالص التوحيد، وصافي المعرفة، وصحيح الإيمان: فيتذبذب بين الكفر والإيمان، والتصديق والتكذيب، والإقرار والإنكار، مؤسوساً تأيهاً، شاكاً، لا مؤمناً مصدقاً، ولا جاحداً مكذباً.

٤٥ - ولا يصح الإيمان بالرؤية لأهل دار السلام لمن اعتبرها منهم بوجه، أو تأولها بفهم، إذ كان تأويل

(١) المراد استقرار الإسلام ورسوخه.

الرؤية - وتأويل كل معنى يضاف إلى الربوبية - بترك التأويل ولزوم التسليم، وعليه دين المسلمين.  
 ٤٦ - ومن لم يتوق النفي والنشبية، زل ولم يصيب التنزيه؛

٤٧ - فإن ربنا جل وعلا موصوف بصفات الوجدانية، منعت بنعوت الفردانية: ليس في معناه أحد من البرية.

٤٨ - تعالى عن الحدود والغايات<sup>(١)</sup>، والأركان والأعضاء والأدوات، لا تحويه الجهات الست كسائر المبتدعات.

٤٩ - والمعراج حق، وقد أسري بالنبي ﷺ، وعُرج بشخصه في اليقظة إلى السماء، ثم إلى حيث شاء الله من العلا، وأكرمه الله بما شاء، وأوحى إليه ما أوحى، ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾<sup>(٢)</sup>، فصلّى الله عليه وسلم في الآخرة والأولى.

(١) أي الأبعاد المحدودة والنهايات.  
 (٢) سورة النجم: الآية ١١.

عِنْدَ اللَّهِ أَلَا سَلِمَ<sup>(١)</sup> ، وقال تعالى : ﴿ وَرَضِيتُ لَكُمْ أَلَا سَلِمَ دِينًا ﴾<sup>(٢)</sup>.

١٣٤ - وهو بين الغلو والتقصير، وبين التشبيه والتعطيل، وبين الجبر والقدر، وبين الأمن والإياس.

\* \* \*

فهذا ديننا واعتقادنا ظاهراً وباطناً، ونحن براء إلى الله من كل من خالف الذي ذكرناه وبيّناه.

ونسأل الله تعالى أن يُثَبِّتَنَا على الإيمان، ويَخْتِمَ لنا به، وَيَعْصِمَنَا من الأهواء المختلفة والآراء المتفرقة، والمذاهب الرديّة، مثل: المُشَبَّهَةِ، والمُعْتَزَلَةِ، والجَهْمِيَّةِ، والجَبْرِيَّةِ، والقَدَرِيَّةِ وغيرهم، من الذين خالفوا السُّنَّةَ والجماعة، وحالفوا الضلالة، ونحن منهم براء، وهم عندنا ضلال وأردياء. وبالله العِصْمَةُ والتوفيق.

(١) سورة آل عمران: الآية ١٩.

(٢) سورة المائدة: الآية ٣.



ইমাম আবুল হাসান আশআরী রহ. একই কথা বলেছেন। তিনি বলেন,

"كان الله ولا مكان فخلق العرش والكرسي ولم يحتج إلى مكان، وهو بعد خلق المكان  
كما كان قبل خلقه"

অর্থ: আল্লাহ তায়ালা কোন স্থান সৃষ্টির পূর্বে ছিলেন। এরপর তিনি আরশ কুরসী সৃষ্টি করেছেন। কোন সৃষ্টির পূর্বে আল্লাহ তায়ালা কোন স্থানে অবস্থানের মুখাপেক্ষী ছিলেন না। সৃষ্টির অস্তিত্বের পরও তিনি তেমনই আছেন যেমন সৃষ্টির অস্তিত্বের আগে ছিলেন।

[তাবঈনু কিজবিল মুফতার, পৃ. ১৫০]



غير محدود ولا مكيف فكذلك نراه وهو غير محدود ولا مكيف ،  
وكذلك قالت النجارية ان الباري سبحانه بكل مكان من غير حلول  
ولا جهة وقالت الحشوية والمجسمة انه سبحانه حال في العرش وان  
العرش مكان له وهو جالس عليه فملك طريقه بينها فقال كان ولا  
مكان نخلق العرش والكرسي ولم يحتاج الى مكان وهو بعد خلق  
المكان كما كان قبل خلقه ، وقالت المعتزلة له يد قدرة ونعمة ووجه  
وجه وجود وقالت الحشوية يده يد جارحة ووجه وجه صورة فملك  
رضي الله عنه طريقه بينها فقال يده يد صفة ووجه وجه صفة كالسمع  
والبصر ، وكذلك قالت المعتزلة النزول نزول بعض آياته وملائكته  
والاستواء بمعنى الاستيلاء ، وقالت المشبهة والحشوية النزول نزول  
ذاته بمركبة وانتقال من مكان الى مكان والاستواء جلوس على  
العرش وحلول فيه فملك رضي الله عنه طريقه بينها فقال النزول صفة  
من صفاته والاستواء صفة من صفاته وقمل فعله في العرش يسمى  
الاستواء ، وكذلك قالت المعتزلة كلام الله مخلوق مخترع مبتدع  
وقالت الحشوية المجسمة الحروف المقطعة والاجسام التي يكتب عليها  
والالوان التي يكتب بها وما بين الدفتين كلها قديمة اذلية فملك رضي  
الله عنه طريقه بينها فقال القرآن كلام الله قديم غير منير ولا مخلوق  
ولا حادث ولا مبتدع فأما الحروف المقطعة والاجسام والالوان  
والاصوات والمحدودات وكل ما في العالم من المكيفات مخلوق مبتدع  
مخترع ، وكذلك كانت المعتزلة والجهمية والنجارية الايمان مخلوق على

পরবর্তী পর্বের জন্য সাইটে নজর রাখুন।